

**«Человек вечный». Философская антропология о. Феофана (Авсенева).**

*Владимирович Сергей Ряполов*

*Аспирант*

Воронежский государственный университет, Воронеж, Россия

*E-mail: poincareconjecture@yandex.ru*

Философская традиция шеллингианства, бесспорно, является одним из ярчайших феноменов в истории европейской философии. Не могла она не оказать влияние и на формирование оригинальной философской традиции в XIX в. в Российской империи. Среди последователей Шеллинга следует упомянуть Д.М. Велланского, М.Г. Павлова, А.И. Галича, литературно-философский кружок «Общество любомудрия», некоторое влияние философия шеллингианства оказала на М.Ю. Лермонтова, В.Г. Белинского, Н.В. Станкевича и др. Можно с уверенностью говорить о формировании в первой половине XIX в. в Российской империи оригинальной традиции развития философии шеллингианства.

Нужно отметить, что шеллингианство оказало влияние не только на литературно-философские кружки, но и на духовно-академическую традицию, среди представителей которой следует особенно выделить профессора Киевской духовной академии, архимандрита Феофана (Авсенева). Причин тому несколько. Опираясь на философию платонизма, православное богословие и немецкую мистическую традицию, о. Феофан (Авсенева) разработал самостоятельное и оригинальное философское учение, в рамках которого смог предвосхитить некоторые философские проблемы, ставшие магистральными в современной философии. Однако философская система о. Феофана (Авсенева) до сих пор остается не вполне изученной историками философии и, безусловно, незаслуженно обойденной вниманием.

В центре философской концепции о. Феофана (Авсенева) стоит учение о душе человека, и потому о. Феофан (Авсенева) в рамках своей системы рассматривает множество проблем, связанных с душевной жизнью человека, среди которых смерть, пол, участие человека в мировой жизни, жизни солнечной системы и планетной жизни и их влиянии на душевную жизнь человека, рассмотрение того, что шеллингианец Шуберт назвал «ночной стороною» души, а именно различные проявления «бессознательной» сферы души, такие как сомнамбулизм, ясновидение, лунатизм и т.д.

Особое место в учение о душе о. Феофана (Авсенева) занимает «история души», под предметом которой он понимал важнейшие видоизменения и состояния человеческой души, которые она испытывает в течение земной жизни, под влиянием тела, среди которых о. Феофан (Авсенева) специально выделял необыкновенные и болезненные видоизменения души под влиянием телесной организации, считая, что именно в тех состояниях, в которых в наибольшей степени проявляется эта ограниченность души, кроется путь к пониманию ее духовного и богоподобного существа. Душа человека не только «сопринадлежит безмерному океану духовного бытия, со всех сторон охватывающему отдельную душу» [1, С. 302], но и имеет способность непосредственно сообщаться с внешним миром, помимо органов чувств.

По мнению о. Феофана (Авсенева), целью философского познания должен быть человек как всеобщий тип, «человек всех народов и всех времен - человек вечный» [2, С. 4]. Идея «человека вечного» занимает одно из центральных мест в философии П.Я. Чаадаева. Сущность природы человека, по П.Я. Чаадаеву, составляет зародыш всеобщего сознания. Однако поврежденность человеческой природы вследствие первородного греха, о которой писал и о. Феофан (Авсенева), по П.Я. Чаадаеву, выражается в обособлении человека от «всемирного существа». Метафизика человека П.Я. Чаадаева, как отмечает

В.В. Зеньковский, сложилась «в своеобразной амальгаме шеллингианского учения о душе мира и социальной метафизики Бональда и Балланша» [3].

С вопросом о «человеке вечном» у о. Феофана (Авсенева) тесно связана его теория происхождения души. Рассматривая уже существующие взгляды на это вопрос, он формулирует теорию переведения душ, согласно которой души всех людей первоначально находятся в праотце человеческого рода Адаме. Согласно о. Феофану (Авсенева), уже от Адама души все людей преемственно переходят от родителей к детям. В теории переведения душ, как представляется, уже было заключено зерно центральной идеи «воскрешения отцов» философии общего дела Н.Ф. Федорова. Таким образом, о. Феофану (Авсенева) удастся сформулировать теоретическое основание единства человечества.

Самобытная и оригинальная философская антропология о. Феофана (Авсенева) представляет огромный интерес сегодня не только для историков философии, но и для философов, поскольку в центре философской системы мыслителя стоят вечные, никогда не теряющие актуальности, вопросы и особый угол зрения при их рассмотрении.

### Источники и литература

- 1) Зеньковский В. В. История русской философии / В. В. Зеньковский. – М.: Академический проект: Раритет, 2001. – 878 с.
- 2) Феофан (Авсенева) архимандрит Из записок по психологии / архимандрит Феофан (Авсенева). – Киев: Типография Киевского губернского управления, 1869. – XVI, 246 с.
- 3) Зеньковский В. В. П. Я. Чаадаев как религиозный мыслитель ([http://www.odinblago.ru/pm\\_5/5](http://www.odinblago.ru/pm_5/5) от 09.02.2016)