Социально – политические причины образования направлений в исламе

Чепкая Ольга Владимировна
студентка
Карагандинский Государственный Университет им. Е.А.Букетова, Караганда, Казахстан
E-mail: olga3081@yandex.ru

Ислам, как известно, является одной из трёх мировых религий, наряду с христианством и буддизмом. Возникает ислам в Аравии в начале 7 в. н.э. в период разложения патриархально-общинного строя и образования классового общества и общеарабского государства. Ислам, как и все другие религии, не мог оставаться неизменным. Пока был жив Мухаммед, не делалось никаких попыток внести какие-нибудь новшества в учение религии. Но почти сразу же после его смерти появились первые признаки раскола. В этом можно выделить три главные причины:

1). Склонность к пророчеству, свойственная семитам
2). Разногласия по поводу сущности верховной власти
3). Разногласия, связанные с представлениями о Боге.

С образованием обширного Арабского халифата в 7 в. н.э. противоречия, возникавшие в мусульманской общине, стали обостряться. Они во всё большей степени отражали усиливавшуюся борьбу за власть, а также чувства социального и политического протеста определённых слоёв мусульманского общества. Религиозную окраску приобретали межплеменная и межнациональная рознь, различия в уровнях культуры народов, принимавших ислам и т.д. Эти противоречия и различия внешне проявлялись как противоборство ортодоксальных и оппозиционных направлений в исламе. В затянувшейся на века то затухающей, то с новой силой вспыхивающей борьбе, как правило, брали верх и объявляли себя истинными, правоверными мусульманами приверженцы того направления ислама, которого придерживались власть имущие круги во главе с халифом или султаном, шейхом, ханом или эмиром. Все остальные объявлялись еретиками – отступниками от истинной веры.

Самый крупный и один из самых ранних раскол был вызван появлением шиизма (араб. шия – партия). Раскол начинается с внутренней борьбы среди арабов - с борьбы за власть между преемниками Мухаммеда. Формальным поводом раскола в исламе на суннитов и шиитов стали различия и споры о правонаследии. Представители суннизма, ставшего ортодоксальным направлением ислама и идеологической платформой будущего халифата, выступали за выборность халифа. Такой факт как бы оправдывал совершённый захват власти в халифате. Шииты, придерживаясь принципа наследования духовных вождей мусульман, требовали, чтобы во главе мусульманской общины находились духовные лица из числа прямых наследников Мухаммеда. Позднее противоречия между двумя направлениями ислама разрастались, углублялись и нередко выливались в вооружённую борьбу между приверженцами обоих направлений. По учению шиитов, Али и его потомки олицетворяют принцип наследственности верховной власти и принцип пророчества. Из этого следует, что имам непременно должен существовать во все времена. Прямая линия от Али прерывается на двенадцатом имаме, но последний имам не умер, а удалился в потайное место, где ждёт своего часа. Имамы в силу божественной эманации безгрешны, т.е. обладают теми атрибутами, которые сунниты считают присущими только пророкам. В то время как суннизм основывается на иджме (араб. джама'а – собрание), шиизм основывается на авторитете имама.

Во время разделения мусульман на шиитов и суннитов выделилась самостоятельная группа мусульман, получившая название хариджитов (араб. хараджа – выходить). Отколовшись от сторонников Али, хариджиты повели вооружённую борьбу, как против суннитских халифов, так и против шиитов. Хариджиты выступали с лозунгами равенства всех мусульман – арабов и неарабов. Халиф, по их убеждению, должен избираться общиной. Лозунги хариджитов и в первую очередь призыв к равноправию

всех мусульман приобрели популярность, как среди арабов, так и среди неарабских народов халифата. Хариджиты вели вооружённую борьбу за осуществление провозглашаемых ими целей, объявляя «священную войну» мусульманам, не признавшим их политической установки. Крайний фанатизм хариджитов постепенно привёл к тому, что они распространили свои методы кровавых расправ с инакомыслящими мусульманскими лидерами на рядовых верующих, включая стариков, женщин и детей. Это привело к падению их влияния на массы.

Направление, возникшее при Омейядах и обратившееся к разуму при подходе к вопросам религии, именуется мутазилизмом. Большая заслуга мутазилитов заключалась в том, что они обратились к разуму как к критерию религиозного познания. Этот принцип привёл их к освобождению идеи единобожия от всех народных и традиционных элементов, которыми она была отягчена. Они стремились строго придерживаться понятий божественной справедливости и единобожия. Они верили, что человек – творец своих собственных поступков без вмешательства Аллаха. Эта свободная воля человека приводит к последствиям, противоположным правоверной концепции о всемогущем боге. Раз человек свободен, божество оказывается обязанным награждать добрых и наказывать злых. Оно должно делать это не по своей воле, но в силу необходимого проявления его благодати. Мутазилиты отвергали догмат о несотворённости Корана и о том, что священная книга существовала во все времена. Таким образом, заявляя о свободной воле человека, уменьшая авторитет Корана, учение мутазилитов освобождало человека от божественной воли, что не всегда было выгодно правителям, которые сочетали в себе светскую и духовную власть. Так во времена правления халифа Мутаваккиля мутазилитство было объявлено ересью, а его носители были жестоко наказаны. Позднее в рамках мутазилитства появляется новое учение, основателем которого стал Ашари, который, не отвергая мутазилитского учения, занялся поисками средней линии между нерассуждающим суннитским благочестием и духом философско-теологических размышлений.

Суфизм – мистическое направление ислама, получившее широкое распространение среди многих народов. Суфизм утверждал право людей проводить жизнь в размышлениях, поиском контакта с источником бытия и реальности, вопреки требованиям догматической религии, основанной на власти и на прямолинейном отношении «Господь – раб божий», где главный акцент ставится на строгом соблюдении ритуала и ортодоксальной религиозной морали. Опыт непосредственного общения с Богом убедил ищущих в том, что ислам не укладывается в рамки богословских канонов. Они стремились получить ясные эстетические представления, которые были переориентированы или же приспособлены к главной цели суфизма – достичь мистического понимания Истины.

Таким образом, можно сделать вывод, что причины образования новых течений в исламе чаще всего коренились не столько в конфликтах, возникающих на основе исламского вероучения, сколько в спорах о преемственности власти, разногласиях, связанных с вопросами государственного управления, неудовлетворённости народа существующими условиями жизни. Часто ортодоксальный ислам не мог решить те или иные существующие социальные проблемы, что приводило к образованию новых течений и соответственно к новому толкованию вероучения. Отсюда следует, что в большинстве случаев именно политические и социальные предпосылки выступали импульсом раскола и деления ислама на новые направления и движения.

Литература:

Ахмедов А. Ислам в современной идейно-политической борьбе. - М.: Политиздат,1985.
аш-Шахрастани М.Л. Книга о религиях и сектах: Пер. с араб. - М.: Наука, 1984.
Большаков О.Г. История Халифата. - М.: Наука. – 1989.
Грюнебаум Г.Э. Классический ислам: Очерки истории (600-1258). - М.: Наука, 1988.
Шиммель, А. Мир исламского мистицизма. - М.: Алетейа: Энигма, 2000.