Салафизм (ваххабизм) в Западном Казахстане: вызов времени

Жакиева Баянгуль Куандыковна

студент

Западно-Казахстанский государственный Университет им. М. Утемисова, г. Уральск, Казахстан

E-mail: NurhatZKGU@mail.ru

История возникновения и распространения ваххабизма, как одного из течений в исламе, имеет много противоречий. Это, прежде всего, связано с возрастающей ролью ислама в современном мире и количеством его последователей; разнообразием мнений в освещении различных аспектов ислама в теологической, научной литературе и средствах массовой информации. Ваххабизм ханбалитского толка суннизма не имеет традиций в истории казахстанских мусульман. Но влияние ваххабизма по мере углубления процесса национального самосознания народов может расти. Термина «ваххабизм» нет в исламе, но он связан с именем одного из основателей этого движения Мухаммада Ибн Абд аль-Ваххаба. Современный толковый словарь арабского языка дает следующую трактовку: «Аль-ваххабийя» (ваххабизм)- это призыв к очищению религии от примесей и пороков, с которым выступил Мухаммад ибн Абдуль-Ваххаб в XVIII веке. Мухаммад ибн Сауд поддержал ибн Абдуль-Ваххаба на государственном уровне». (Ш. Аляутдинов. 2003.С.57)

Как известно, в XVIII веке, когда капиталистические страны, особенно Англия, стремились к захвату колоний, первой пострадала Индия, потом атака была направлена на Османскую империю. Поэтому многие западные историки считают, что корни ваххабизма следует искать в Лондоне, то есть ваххабизм был порожден английской разведкой, конкретно, международным разведчиком Лоуренсом Аравийским. Перед англичанами тогда стояла задача разрушить (расколоть?) центр тяготения исламского мира. «И ваххабиты появились именно тогда, когда понадобились завоевателям». (Республика Татарстан, № 103-104 (24400-24401), 24 мая 2001г.)

«Ваххабизм, распространяемый на территории Казахстана, имеет отличия от «арабского ваххабизма». «Если для Саудовской Аравии ваххабизм традиционен, то для нас это нетрадиционное течение со всеми вытекающими отсюда последствиями». (Абазов Р.Ф. 1995. № 3. С.64)

Критика салафитов направлена против традиционалистов, в ней отрицается культ святых и предков как посредников между верующим и Аллахом. Чрезмерное почитание и возвеличивание святых-шейхов (и даже самого пророка Мухаммада) салафиты считают отступлением от единобожия, которое не допускает поклонения никому. Они твердо придерживаются принципа единобожия (таухида): Аллах – единственный источник творения и только он достоин поклонения со стороны людей.

В последние десятилетия в связи с началом эксплуатации нефтяных запасов Каспийского бассейна в Казахстан приезжало на работу много арабов, палестинцев, иорданцев, сирийцев — в основном, выходцев из небогатых слоев общества, привносящих соответствующие настроения. Среди них встречались и миссионеры. Поэтому появление салафитов в среде казахской молодежи было отмечено раньше всего в центре разработки Карачаганакского газоконденсатного месторождения. В интервью газете «Казахстанская правда» председатель Комитета национальной безопасности РК Нартай Дутбаев, сообщил, что в 2004-ом году с Карачаганакского месторождения выдворены за пределы страны сразу 23 рабочих-иностранца, которые состояли в «Братьях-мусульманах» и «Асбат-аль-Ансаре». «С принятием закона о противодействии экстремизму поставлен заслон эмиссарам и членам радикальных группировок: теперь мы имеем право не впускать их на территорию государства и противодействовать распространению их идей среди казахстанцев». (Н. Дутбаев .2005г.)

Однако распространение салафизма нельзя объяснить лишь внешними факторами. Он был востребован социально-политической реальностью кризисного,

трансформационного периода общества. Когда возникло разочарование в коммунистической идеологии, ослабившей патриархально-этнические традиции и законы адата, вполне вероятно утверждение новых религиозно-идеологических ценностей. В ситуации духовного «вакуума» салафизм призывает мусульман вернуться к истокам и начать «чистый ислам». Он объявил джихад не только представителям иных религий, но и традиционному исламу.

Простота, логичность и стройность салафитской идеологии зачастую более привлекательна для молодежного европеизированного сознания, чем ханафитский культ со множеством ритуальных молитв, директивными обязанностями или суфизм с его рациональной мистикой. «Фундаментализм, – отмечает американский исламовед А. Дессуки, – это идеология… преимущественно образованных слоев населения, которые знают и гордятся своим исламским наследием. Это не народная религия неграмотных масс, хотя она и может служить эффективным средством их мобилизации». Знакомство с реалиями Западного Казахстана позволяет нам согласиться с этим утверждением. (Бережной С.Е. 2003. № 3).

Салафитская доктрина рациональна и доступна, обладает четкой, почти неопровержимой внутренней логикой, хотя многим мусульманским богословам и специалистам – исламоведам она не во всем представляется бесспорной. Декларируя строгое следование буквальным положениям Корана и Сунны, салафиты порой весьма умозрительно реконструируют, словно «заново изобретают» модель «чистого ислама» (особенно ее социально-политические аспекты) на базе избирательного подхода к священным текстам. Тем не менее, этот своеобразный рационализм салафитов позволяет как бы «модернизовать» ислам, очистив его от мистики, суеверий и патриархальных традиций, против которых восстает сознание современного человека.

Салафитское требование строгого поклонения одному лишь Аллаху как бы освобождает индивида от власти патриархальных родовых традиций, обеспечивая религиозную высшую санкцию, свойственного особенно молодежи стремлению к самостоятельности и самоопределению.

Салафитская идеология с ее акцентом на социально-политическую активность индивида служит эффективным средством мобилизации на борьбу против несправедливости и беззакония, творимые, как коррумпированными чиновниками, так и связанными с ними различного рода криминально-мафиозными группировками. На фоне достаточно тесных отношений между официальным духовенством и непопулярным, замешанным в коррупционных скандалах правящим режимом политический нонконформизм выглядит особенно привлекательным для молодежи. Салафиты символизируют новый, «исламский порядок», тогда как ханафиты, несмотря на аналогичные призывы к введению шариата, воспринимаются как часть «старого порядка», старой системы.

Рассматривание и комплексное изучение всех проявлений религиозных движений со всеми внутренними противоречиями в самой религии повышает развитие эффективности борьбы с международным терроризмом.

Литература

1. Шамиль Аляутдинов. Разные мнения. Почему? Москва, Muslim Media Press 2003.
2. Республика Татарстан, № 103-104 (24400-24401), 24 мая 2001
3. Абазов Р.Ф. Исламское возрождение в центральноазиатских новых независимых государствах. // Полис. 1995. № 3. с.64
4. Интервью «Казахстанской правде» РК Нартая Дутбаева // Казахстанская правда, 02.04.2005.
5. Цит по: Бережной С.Е. Исламский фундаментализм на юге России. // Приложение к «Южнороссийскому обозрению». 2003. № 3